

**57/  
58**

# Forme del rito, forme dell'architettura

a cura di  
Renato Capozzi e Claudia Pirina

**contributi di**

Enrico Prandi | Renato Capozzi | Claudia Pirina | Renato Rizzi |  
Tomaso Monestiroli | Paolo Giordano | Uwe Schröder |  
José Ignacio Linazasoro | Francesco Venezia | Mario Ferrara |  
Giuseppe Ferrarella | Adriano Dessì | Claudia Tinazzi | Federica Conte |  
BoKyung Lee | Eliana Martinelli | Libero Carlo Palazzolo |  
Andrea Valvason | Alessandra Carlini | Claudia Sansò |  
Giuseppe Tupputi | Gaspare Oliva | Fabio Guarrera | Alberto Calderoni  
/ Luigiemanuele Amabile | Francesca Addario | Carlotta Torricelli |  
Roberta Esposito | Gennaro Di Costanzo | Susanna Piscicella.

**recensioni di**

Ildebrando Clemente | Tommaso Brighenti



**Magazine del Festival  
dell'Architettura**

ricerche e progetti  
sull'architettura e la città

research and projects on  
architecture and the city

## **FAMagazine. Ricerche e progetti sull'architettura e la città**

Editore: Festival Architettura Edizioni, Parma, Italia

ISSN: 2039-0491

### **Segreteria di redazione**

c/o Università di Parma  
Campus Scienze e Tecnologie  
Via G. P. Usberti, 181/a  
43124 - Parma (Italia)

Email: [redazione@famagazine.it](mailto:redazione@famagazine.it)

[www.famagazine.it](http://www.famagazine.it)

### **Editorial Team**

#### **Direzione**

**Enrico Prandi**, (Direttore) Università di Parma

**Lamberto Amistadi**, (Vicedirettore) Alma Mater Studiorum Università di Bologna

#### **Redazione**

**Tommaso Brighenti**, (Caporedattore) Politecnico di Milano, Italia

**Ildebrando Clemente**, Alma Mater Studiorum Università di Bologna, Italia

**Gentucca Canella**, Politecnico di Torino, Italia

**Renato Capozzi**, Università degli Studi di Napoli "Federico II", Italia

**Carlo Gandolfi**, Università di Parma, Italia

**Maria João Matos**, Universidade Lusófona de Humanidades e Tecnologias, Portogallo

**Elvio Manganaro**, Politecnico di Milano, Italia

**Mauro Marzo**, Università IUAV di Venezia, Italia

**Laura Anna Pezzetti**, Politecnico di Milano, Italia

**Claudia Pirina**, Università degli Studi di Udine, Italia

**Giuseppina Scavuzzo**, Università degli Studi di Trieste, Italia

#### **Corrispondenti**

**Miriam Bodino**, Politecnico di Torino, Italia

**Marco Bovati**, Politecnico di Milano, Italia

**Francesco Costanzo**, Università della Campania "Luigi Vanvitelli", Italia

**Francesco Defilippis**, Politecnico di Bari, Italia

**Massimo Faiferri**, Università degli Studi di Sassari, Italia

**Esther Giani**, Università IUAV di Venezia, Italia

**Martina Landsberger**, Politecnico di Milano, Italia

**Marco Lecis**, Università degli Studi di Cagliari, Italia

**Luciana Macaluso**, Università degli Studi di Palermo, Italia

**Dina Nencini**, Sapienza Università di Roma, Italia

**Luca Reale**, Sapienza Università di Roma, Italia

**Ludovico Romagni**, Università di Camerino, Italia

**Ugo Rossi**, Università IUAV di Venezia, Italia

**Marina Tornatora**, Università Mediterranea di Reggio Calabria, Italia

**Luís Urbano**, FAUP, Universidade do Porto, Portogallo

**Federica Visconti**, Università degli Studi di Napoli "Federico II", Italia

# 57/ 58

## Forme del rito, forme dell'architettura

<b>Enrico Prandi</b>	A partire dalla (triste) realtà	<b>9</b>
<b>Renato Capozzi, Claudia Pirina</b>	Forme del rito, forme dell'architettura	<b>11</b>
<b>Renato Rizzi</b>	Eresia del rito	<b>19</b>
<b>Renato Capozzi</b>	La sacralizzazione architettonica della morte	<b>25</b>
<b>Tomaso Monestiroli</b>	Forme del rito, forme dell'architettura. Se in un bosco troviamo un tumulo...	<b>34</b>
<b>Paolo Giordano</b>	Il restauro e la riconfigurazione architettonica del Cimitero delle 366 Fosse e del Sepolcreto dei Colerici	<b>42</b>
<b>Uwe Schröder</b>	Luce, Forma e Scala. Su <i>Sette Spazi Sacri</i> di Simon Ungers	<b>50</b>
<b>Claudia Pirina</b>	"Paesaggi" della memoria	<b>58</b>
<b>José Ignacio Linazasoro</b>	Su Valdemaqueda. Progettare uno spazio sacro	<b>68</b>
<b>Francesco Venezia</b>	<i>Transitus</i>	<b>76</b>
<b>Mario Ferrara</b>	La fotografia come esperienza. La luce come guida nello spazio dell'architettura	<b>80</b>
<b>Giuseppe Ferrarella</b>	La porta del Pantheon, il muro di Alberti e il vuoto di Chillida. Forme dell'ipogeo e architettura degli spazi cavi.	<b>81</b>

<b>Adriano Dessì</b>	Divina Acqua. Il rito della “discesa” nell’Architettura del Pozzo. Trasposizioni semantiche nelle opere di Francesco Venezia e Aldo Rossi	<b>89</b>
<b>Claudia Tinazzi</b>	<i>L'azzurro del cielo</i> di Modena	<b>97</b>
<b>Federica Conte</b>	La città nascosta: il cimitero della Chacarita	<b>105</b>
<b>BoKyung Lee</b>	Dialettica in stato di quiete. Progetto per il nuovo cimitero di Pesaro di Luciano Semerani e Gigetta Tamaro	<b>112</b>
<b>Eliana Martinelli</b>	Paesaggi comuni, paesaggi trasposti. Insediamenti cimiteriali del Mediterraneo islamico	<b>120</b>
<b>Libero Carlo Palazzolo</b>	Profonde memorie. Il Cementiri Nou di Igualada di Enric Miralles e Carme Pinós	<b>128</b>
<b>Andrea Valvason</b>	Cimitero di Muda Maé a Longarone. Ricostruzione: tra memoria, sofferenza, invenzione	<b>135</b>
<b>Alessandra Carlini</b>	Tramandare l’immateriale. Temi della cremazione per l’architettura funeraria Il luogo del ritorno.	<b>143</b>
<b>Claudia Sansò</b>	Principi insediativi della tomba islamica	<b>152</b>
<b>Giuseppe Tupputi</b>	La costruzione dell’enigma. Dušan Džamonja e l’Ossario dei Caduti Slavi di Barletta	<b>158</b>
<b>Gaspere Oliva</b>	Memoria resistente. Note su alcuni monumenti (non realizzati) dedicati alla Resistenza italiana	<b>166</b>
<b>Fabio Guarrera</b>	Per una archeologia dello spazio sepolcrale	<b>174</b>
<b>Alberto Calderoni, Luigiemanuele Amabile</b>	Vita est peregrinatio. Il Duomo di Neviges fra sacro e urbano	<b>181</b>
<b>Francesca Addario</b>	Sacralità della natura e interiorità delle forme. Interpretazioni contemporanee della cappella nel bosco	<b>190</b>
<b>Carlotta Torricelli</b>	La forma dell’assenza. Riflessioni su città, memoria e monumento a partire dal progetto per Braunschweig di Luigi Snozzi.	<b>197</b>
<b>Roberta Esposito</b>	Mundus. Fundus. La fossa che connette sotterraneo e celeste	<b>207</b>
<b>Gennaro Di Costanzo</b>	Dalla vita alla morte e nuovamente alla vita. L’archetipo del Labirinto e il Palazzo di Cnosso a Creta	<b>214</b>
<b>Susanna Piscicella</b>	Scandalo del limite e anestesia della forma nella società a-mortale. <i>Io cerebro</i> di John Hejduk, una formula oltre la morte	<b>222</b>
<b>Ildebrando Clemente</b>	L’altro montaggio. Architettura come epifania del mondo	<b>228</b>
<b>Tommaso Brighenti</b>	Un “Fantastique” de bibliothèque	<b>232</b>

Fabio Guarrera  
**Per una archeologia dello spazio sepolcrale**

---

Abstract

Attraverso questo contributo si intende sviluppare una sperimentale “misurazione critica”, di tipo strutturalista, finalizzata all’individuazione dei “principi formali” sottesi al progetto architettonico della tomba Brion. Sulla base delle argomentazioni teoriche elaborate da Vittorio Ugo in riferimento al problema degli archetipi dell’architettura, si propone una “arqueo-logia” del complesso sepolcrale, con lo scopo di effettuare una “classificazione” delle forme interne al monumento. Due le macro-famiglie alle quali si fanno appartenere gli archetipi individuati: quella dell’“archeologia della natura” e quella dell’ “archeologia dell’architettura”.

Parole Chiave

Archetipo — Eidos — Misurazione dell’architettura — Carlo Scarpa — Tomba Brion

---

Lo Strutturalismo, il movimento critico-artistico che si è sviluppato a partire dagli anni sessanta del XX secolo, ha basato la propria costruzione teorica sul principio di “classificazione”. Tutto, secondo gli strutturalisti, può e deve essere classificato; ciò che non è classificato, semplicemente, non esiste.

Sulla base di questo assioma che trova in Michel Foucault e in Roland Barthes i riferimenti principali per la costruzione di una critica analitica contemporanea, diversi studiosi si sono cimentati nel tentativo di definire un nuovo “sistema generale della conoscenza delle arti”.

Nel campo dell’architettura, seppur in un periodo più recente rispetto agli anni in cui nasce e si diffonde il movimento strutturalista, Vittorio Ugo<sup>1</sup> ha costruito una teoria finalizzata a individuare, per mezzo di un’argomentazione di tipo tassonomica, la consistenza e lo statuto particolari dell’architettura come disciplina. È all’interno di questa “classificazione” – intesa come principia individuationis – l’ambito in cui Ugo elabora un ragionamento sugli archetipi: «sistema di sistemi [...] che tende a riunire e mettere in relazione in un campo teorico unitario ed articolato [...] i principi fondativi dell’architettura» (Ugo 1991).

Non potendo per economia di spazio – e per le altre finalità di questo scritto – sviluppare un approfondimento sul complesso rapporto che si è venuto a stabilire tra l’analisi architettonica e il pensiero strutturalista<sup>2</sup>, si elabora in questa sede una sperimentale lettura critica degli archetipi fondamentali della Tomba Brion; una lettura basata per l’appunto sulle teorie di Vittorio Ugo. L’obiettivo è la definizione di una “arqueo-logia” (letteralmente: un discorso sugli archetipi) del capolavoro scarpiano. Un’analisi del monumento che permetta di superare la superficiale descrizione dei dati fisici,

**Fig. 1**

Carlo Scarpa, Tomba Brion, San Vito di Altivole.  
Il padiglione della meditazione.  
Foto di Lorenzo Pennati.

metrici, cronologici e simbolici offerti dall'immagine del complesso di San Vito d'Altivole – peraltro già presente in una consistente letteratura –, a favore di una interpretazione oggettiva – ma anche soggettiva – delle sue strutture figurative più profonde. Un “dimensionamento”, direbbe Ugo, finalizzato a chiarire le «‘unità di misura’ [...] degli elementi [...] di messa-in forma materiale» (Ugo 1991) all'interno del campo degli archetipi. Riprendendo dal professore siciliano la doppia classificazione di “archeologia della natura” e “archeologia dell'architettura”<sup>3</sup> è possibile riconoscere nell'èidos della tomba Brion tre macro-famiglie di “forme originarie” che ne permettono di “misurare” lo spazio. Alla prima famiglia, “dell'archeologia della natura”, appartengono l'archetipo della “foresta”, della “radura” e del “giardino”. Alla seconda e alla terza famiglia, “dell'archeologia dell'architettura”, appartengono invece le varianti archetipali dello spazio statico: “recinto”, “capanna” e “teatro”; e quelle dello spazio dinamico: “labirinto”, “ponte” e “scala”. Nove polarità elementari<sup>4</sup> e trans-tipologiche, allusivamente composte da Scarpa a chiarimento del massimo grado di consistenza strutturale dello spazio sepolcrale. Senza alterarne la posizione all'interno dell'arqueo-famiglia, e senza tenere in stretta considerazione la loro logica aggregativa (vale a dire la loro sintassi compositiva), si riportano di seguito in “elenco”<sup>5</sup> i nove archetipi individuati; descritti in funzione degli elementi fisici riconoscibili nel campo fenomenologico del monumento.

### La foresta

In una conferenza tenuta a Madrid<sup>6</sup> nel 1978, Carlo Scarpa ha affermato che come prima soluzione di progetto per la Tomba Brion, avrebbe voluto proporre di piantare “mille cipressi”. È una interessante testimonianza che permette di riconoscere, per l'appunto nella “foresta”, il primo archetipo ricercato per l'orchestrazione figurativa di questo straordinario capolavoro. «Avrei potuto – afferma Scarpa – [...] ma come sempre avviene alla fine di un lavoro ho pensato: ‘Dio mio, ho sbagliato tutto’» (Scarpa 1978). La rinuncia alla piantumazione dei mille alberi a favore del progetto di un luogo intercluso, non impedisce tuttavia all'architetto di lasciare tracce di questo primo archetipo. Le si possono trovare ad esempio negli undici cipressi piantumati nello spazio rettangolare a ovest della tomba, oltre il

**Fig. 2**

Carlo Scarpa, Tomba Brion, San Vito di Altivole.  
Il recinto. Foto di Lorenzo Pen-  
nati.

muro di cinta, di fianco l'ingresso su strada; ma anche nel *cedrus atlantica glauca pendula* situato dinnanzi al "propileo" dalla parte dell'ingresso interno al cimitero.

La "foresta", ovvero ciò che ne rimane, rappresenta in tomba Brion la memoria dello "stato originario" dello spazio della natura, prima delle modificazioni apportate dall'uomo e dalla storia.

Per usare le parole di Vittorio Ugo la foresta raffigura «l'anti-casa' per eccellenza, il non-abitabile-dagli-uomini» (Ugo 1991); il contesto rispetto al quale l'abitare – e il seppellire – non può che istituirsi come attività modificatrice che muta la "selva" in "giardino".

### La radura

È l'archetipo che afferma la «preminente qualità di un 'luogo'» (Ugo 1991). Il principio insediativo e topologico basato sul lavoro di disboscamento e dissodamento: l'aprirsi della "foresta", sede geometrica del "recinto", solco primigenio prodotto dall'aratro che accoglie le mura e sacralizza l'area interclusa. Quello della radura è il "vuoto" denso e consistente che Scarpa predilige al "pieno" denso e primordiale della "foresta". Spazio "delimitato" all'interno del quale è possibile collocare, sulla base di una precisa composizione, gli altri archetipi "rappresentativi".

### Il giardino

È l'archetipo dello spazio naturale addomesticato: l'apolloineo culturale che si sostituisce al dionisiaco della "selva". È il modello analogico del *kosmos* che si avvicina al *caos*. Eden, «luogo del dia-logo e della conciliazione per eccellenza» (Ugo 1991). Nel complesso Brion il "giardino" è riconoscibile nell'organizzazione geometrica, formale e strutturale dell'insieme; nella sua natura interamente controllata e controllabile. Nella definizione dell'immagine di uno spazio pacificatore e sacro.

### Il recinto

È universalmente risaputo che l'azione del recintare segna l'atto ufficiale di sacralizzazione di uno spazio. Il recinto separa il dentro dal fuori, il sé dall'altro, l'ordine dal disordine. Attraverso la costruzione del recinto si crea un mondo consacrato che rispecchia, per analogia, quello del *kosmos*.

**Fig. 3**

Carlo Scarpa, Tomba Brion, San Vito di Altivole.

La caverna-tempio.

Foto di Lorenzo Pennati.

L'archetipo del recinto è costruito dall'uomo religioso che cerca un contatto col divino. È *temenos*: spazio sacro "separato" all'interno del quale è possibile entrare solo oltrepassando la "soglia".

A San Vito d'Altivole il recinto si fa muro inclinato sul lato esterno e continuo sul lato interno: dispositivo ottico che permette «a coloro che si trovano all'interno di guardare fuori [...e a] chi si trova all'esterno [di] non vedere dentro» (Scarpa 1978)<sup>7</sup>.

### La capanna

Archetipo fondamentale dell'idea di "abitare", la capanna è all'origine dell'*eidòs* dell'architettura. Nella sua evoluzione "schematica" essa è prima "caverna" stereotomica – che comunica la legge del "riparo" – e poi capanna tettonica, che esprime la comprensione e la rielaborazione culturale della stessa legge. In tomba Brion è presente la metafora di entrambe le versioni. La prima rappresentazione è quella della "caverna-tempio" che custodisce l'altare; uno spazio illuminato da fori e da uno squarcio dalla configurazione piramidale. All'archetipo della "caverna" fa riferimento l'edicola per la sepoltura dei familiari, caratterizzata anch'essa da una luce proveniente dall'alto grazie a un taglio stereotomico praticato sulla copertura inclinata.

Riconducibile alla struttura tettonica della "capanna" è invece il "padiglione della meditazione", con la sua copertura lignea sorretta da esili pilastri in metallo; uno spazio che Scarpa immagina "abitato", così come emerge dai moltissimi disegni che l'architetto dedica a questo spazio, da corpi di giovani donne.

### Il teatro

Tomba Brion è il luogo della "rappresentazione" del binomio morte/vita. È *thèatron*, termine che deriva dall'arcaico *thèasthai*, che significa letteralmente: luogo in cui "guardare con stupore e meraviglia". Per questo progetto Scarpa scrive la "sceneggiatura" per uno spazio "aperto" e dal forte orientamento catartico. «Volevo dimostrare – afferma il maestro in una dichiarazione riportata da Philippe Duboy – come bisogna procedere nel sociale, locale, urbano, per far capire alla gente quale potrebbe essere il senso della morte, dell'eternità e del transitorio»<sup>8</sup>. La tomba è il «luogo



**Fig. 4**

Carlo Scarpa, Tomba Brion, San Vito di Altivole.  
L'arcosolio e il koilon.  
Foto di Lorenzo Pennati.

pubblico della *civitas* [...] predisposto per l'«attesa» (Dal Co 1984); lo spazio in cui «tutti vanno con molto affetto [e dove] i bambini giocano e i cani corrono» (Scarpa 1978).

La Tomba Brion rappresenta “teatralmente” la morte come “complemento della vita” e non come “mistero”.

Monumento e simbolo culturale eretto intorno al defunto; «culla primigenia delle significazioni» (Dal Co 1984). Ma se il suo spazio è globalmente e concettualmente un “teatro”, fisicamente allusive del *koilon* sono solo le sedute a semicerchio disposte attorno l'incavo dell'arcosolio: luogo della preghiera e della estatica contemplazione della morte.

### Il labirinto

Complementare allo spazio statico della capanna è lo spazio dinamico del labirinto. Nell'analizzare questo archetipo Vittorio Ugo afferma che il labirinto è una struttura fisica e concettuale «che esalta la nozione di luogo come qualità geometrica intrinseca di un dato spazio e come risultato del coesistere delle parti» (Ugo 1991); in tal senso Tomba Brion può essere definita come una “narrazione in forma di labirinto”.

Labirintica è infatti la successione processionale dei percorsi che lega i vari archetipi imponendo un particolare approccio a ciascun elemento architettonico. Labirintica è l'ambiguità dell'ingresso alla tomba, raggiungibile sia superando la soglia/foresta dal lato del cimitero, sia superando la soglia/porta sulla strada (ingresso privato). Labirintico è infine il percorso allegorico dell'acqua «che fonde insieme le immagini dell'inizio e della fine, rappresentando la coincidenza del ‘primo e ultimo’» (Dal Co 1984): elemento liquido di raccordo figurativo e di mediazione simbolica tra tutti gli altri archetipi<sup>9</sup>.

### Il ponte

È l'archetipo che “unisce”. Dimensione topologica assiale della continuità/discontinuità. Il ponte rappresenta la metafora del rito del passaggio, del collegamento. È l'archetipo riconoscibile nell'arcosolio della Tomba, a superamento e copertura dei due sarcofagi coniugali. «Io porrò il mio arco nelle nubi, e sarà come segno dell'alleanza fra me e la terra» (Genesi,

IX, 12-17) afferma il passo della Bibbia che potrebbe avere suggerito il programma figurativo a Scarpa. Nell'arcosolio Brion il ponte è in realtà un "arcobaleno", così come suggerisce la colorazione del mosaico del suo intradosso.

Luogo dinamico affidato a Iride, messaggera degli Dei e intermediaria tra la Terra e il Cielo.

Ponti sono anche i passaggi a pelo d'acqua del percorso-labirinto che consentono di raggiungere la "foresta" di cipressi e la "capanna della meditazione".

### La scala

Rappresenta l'archetipo dell'ascensione: "ponte verticale" per l'iniziazione al rito. In Tomba Brion la scala è usata per segnare il leggero scarto altimetrico tra la quota del cimitero esistente e quella artificiale dell'intervento scarpiano. Cinque gradini leggermente disassati permettono infatti lo "stacco" dal cimitero esistente. Allusioni all'archetipo della scala sono anche riconoscibili nel tema della "cornice a gradini" diffusamente adoperata come elemento decorativo. In questo caso la cornice/scala si fa «guida ottica [che] si insinua tra i volumi [...] per ripresentarsi con la massima evidenza ove più urgente è il bisogno di definizione formale e più necessario un segno d'ordine nell'assimetria della composizione» (Dal Co 1984).

Ecco dunque in sintesi l'elenco dei nove archetipi individuati. Principi fondativi primordiali che permettono di risalire all'intuizione globale da cui muove la genesi del progetto: alla sua "struttura" più profonda. In chiave strutturalista l'esegesi fin qui condotta – metodologicamente sperimentabile su qualsiasi architettura intimamente radicata al tema degli archetipi – permette di sviluppare una attività concreta di conoscenza sulla "forma concettuale" dell'opera. In tal senso, la struttura formale analizzata, non è quella fisicamente intrinseca all'opera costruita<sup>10</sup>, ma l'espressione di un lavoro di interpretazione e misurazione: prodotto, direbbe Vittorio Ugo, di un "dimensionamento critico" finalizzato, in questo specifico caso, alla rappresentazione del "campo archeologico" di uno spazio sepolcrale.

### Note

<sup>1</sup> Vittorio Ugo (Palermo, 1938-2005), Professore Ordinario di Teoria e Storia delle Forme di Rappresentazione presso il Politecnico di Milano, ha insegnato a Palermo, Bari, Grenoble, Tokyo. Tra i suoi principali lavori in volume si segnalano: Ugo V. (1976), *Forma Progetto Architettura. Documenti didattici 05*. Istituto di Elementi di Architettura, Facoltà di Architettura di Palermo, Libreria Dante, Palermo; I.D. (1982), *Dimensioni dell'architettura*. Cogras, Palermo; I.D. (1990), *Lauger e la dimensione teorica dell'architettura*. Dedalo, Bari; I.D. (1991), *I luoghi di Dedalo. Elementi teorici dell'architettura*. Edizioni Dedalo, Bari.

<sup>2</sup> Per un approfondimento sul rapporto tra architettura e Strutturalismo si vedano: Brandi C. (1967), *Struttura e Architettura*, Einaudi; e il recente saggio di Ballesteros J. (2010), "MANUAL ESTRUTURALISTA para arquitectos". Madrid [online] Disponibile a: <[http://www.addgenova.org/DSA/wp-content/uploads/2015/11/manual-estructuralista\\_-\\_Italiano.pdf](http://www.addgenova.org/DSA/wp-content/uploads/2015/11/manual-estructuralista_-_Italiano.pdf)>

<sup>3</sup> Classificazione che Ugo riprende a sua volta dall'*Archeologia del sapere* di M. Foucault.

<sup>4</sup> Nella sua classificazione in "archeologia della natura" e "archeologia dell'architettura" Vittorio Ugo fa riferimento in realtà solo alla "foresta", al "giardino" e alla "radura", per quanto riguarda la famiglia dell'"archeologia della natura"; al "labirinto", alla "capanna", al "ponte" per quanto riguarda la famiglia dell'"archeologia dell'architettura". Vengono dunque in questa sede aggiunti alla classificazione proposta dal professore siciliano altri tre archetipi: il "recinto", la "scala" e il "teatro".

<sup>5</sup> L'elenco è uno dei principali strumenti utilizzati dall'analisi strutturalista.

<sup>6</sup> Cfr. Scarpa C., “Mille cipressi”. Conferenza tenuta a Madrid nell’estate del 1978, in Dal Co F., Mazzariol G. (1984). *Carlo Scarpa 1906-1978*. Electa, Milano, pp. 286-287.

<sup>7</sup> La quota del terreno dell’area Brion è rialzata di +71,5 cm dal piano di campagna e l’altezza del muro di cinta è di + 160 cm dallo stesso piano. L’area sepolcrale interna è dunque a +231,5 cm dalla quota esterna, così da garantire la possibilità di raggiungere l’orizzonte dallo spazio interno.

<sup>8</sup> Cfr. Duboy P., “Scarpa/Matisse: cruciverba”, in Dal Co F., Mazzariol G. (1984). op. cit., pp. 170-171.

<sup>9</sup> Secondo Guido Pietropoli, assistente e collaboratore di Scarpa, durante l’iter progettuale il maestro non cerca un effetto labirintico inteso come spazio in cui perdersi. «Qui non ci dobbiamo perdere», afferma Scarpa secondo le parole riportate da Pietropoli, in quanto «siamo già arrivati». Cfr. Pietropoli G., *Carlo Scarpa 1968-78*. Quasi un racconto, s.l.

<sup>10</sup> Sul concetto di “struttura” come interpretazione soggettiva di una forma è interessante riportare le parole di Gilles G. Granger citate da Cesare Brandi. «Una struttura è una astrazione per mezzo della quale un’attività concreta di conoscenza definisce, a uno stadio determinato dalla pratica, una forma d’oggettività: la struttura non è dunque, in questo senso, nelle cose; non è neppure nel pensiero, come un modello dell’essere o come un riflesso; risulta da un lavoro del soggetto applicato ad un’esperienza, ed è così che contribuisce a sezionare con precisione la cosa in questa esperienza, conferendole lo statuto di oggetto» (corsivi nel testo originale n.d.a.). Cfr. Brandi C., op. cit., pp. 22-23.

## Bibliografia

- BRANDI C. (1967) – *Struttura e architettura*. Giulio Einaudi, Torino.
- DAL CO F. (1984) – *Genie ist Fleis. L’architettura di Carlo Scarpa*, in F. Dal Co e G. Mazzariol, *Carlo Scarpa 1906-1978*. Electa, Milano, 24-71.
- FINELLI L. (2003) – *Carlo Scarpa tra storia e mito*. Kappa, Bologna.
- FRAMPTON K. (2005) – *Tettonica e architettura. Poetica della forma architettonica nel XIX e XX secolo*. Skira, Milano.
- NICOLIN P. (1983) – “La sua opera più importante. Carlo Scarpa: cimitero-tomba a San Vito d’Altivole”. Lotus International, 38, 44-53.
- PENNATI L. e PICCININI P. (2020) – *Carlo Scarpa oltre la materia*. Rizzoli.
- PIETROPOLI G. (2020) – *Carlo Scarpa 1968/78*. Quasi un racconto, s.l.
- SCARPA C. (1978) – *Mille cipressi*. Conferenza tenuta a Madrid nell’estate del 1978, in F. Dal Co e G. Mazzariol (1984). *Carlo Scarpa 1906-1978*. Electa, Milano, 286-287.
- SCHULTZ C.N. (1983) – *Intenzioni in architettura*. Officina Edizioni, Roma.
- TAFURI M. (1984) – “Il frammento, la ‘figura’, il ‘gioco’. Carlo Scarpa e la cultura architettonica italiana”. In: F. Dal Co e G. Mazzariol, op. cit.
- UGO V. (1982) – *Per una archeologia elementare dell’architettura*. In: A.A.V.V., *Palermo la memoria costruita*. Flaccovio, Palermo.
- UGO V. (1991) – *I luoghi di Dedalo. Elementi teorici dell’architettura*. Edizioni Dedalo, Bari.

Fabio Guarrera (Leonforte, 1980). Laurea Specialistica in Architettura (IUAV, 2009), Dottorato di ricerca in “Composizione Architettonica” (IUAV 2018).

Dal 2011 al 2020 ha collaborato ai corsi di Composizione Architettonica e Urbana tenuti presso la SDS di Architettura di Siracusa dai professori Bruno Messina ed Emanuele Fidone. Nella stessa scuola ha organizzato convegni, mostre, attività extra-didattiche ed è stato correlatore di numerose tesi di laurea. Dal 2020 è Rtd-A presso il Dipartimento di Architettura dell’Università degli Studi di Palermo, dove svolge attività di ricerca, insegnamento e collaborazione con il gruppo di lavoro diretto dal professore Andrea Sciascia. I suoi studi si concentrano su tre ambiti di approfondimento principali: il rapporto tra invenzione e composizione nell’architettura dell’“altro moderno” e del “post-moderno”; la dialettica tra progetto contemporaneo e “carattere” del paesaggio tradizionale; il problema dei margini e delle centralità urbane nella città contemporanea.